

日蓮大聖人御書全集

じっぽうかいじ

十法界事

新版
365
〜
374

じつぽうかいじ
十法界事

しょうげんがんねん

正元元年（'59）

38 さい
歳

にじよう

さんがい

い

すなわ

じつぽうかい

すうりよう

うしな

二乗、三界を出でざれば、

即ち十法界の数量を失う

うんぬん

云々。

と

じっかいごぐ

し

もの

ろくどうるてん

ぶんだん

しやうじ

問う。

十界互具を知らざる者、

六道流転の分段の生死を

しゆつり

へんにやく

ど

しやう

出離して、変易の土に生ずべきか。

こた

にじよう

すで

けんじ

だん

さんがい

しやういんな

なに

よ

答う。二乗は既に見思を断じ、三界の生因無し。底に由

かない

ど

しやう

え

ゆえ

にじようなが

つてか界内の土に生ずることを得ん。この故に、二乗永く

ろくどう

しやう

ゆえ

げん

だいに

い

そ

へんにやく

しやう

六道に生ぜず。故に、玄の第二に云わく「夫れ、変易に生

すなわ

さんしゅあ

さんぞう

にじよう

つうぎよう

さんじよう

べつきよう

ずるに、則ち三種有り。三蔵の二乗、通教の三乗、別教

さんじっしん

いじよう

とう

ひと

みな

つうわく

だん

の三十心なり」已上。かくのごとき等の人は、皆、通惑を断

へんにやく

ど

しよう

え

かない

ぶんだん

ふじよう

じ、変易の土に生ずることを得て、界内の分段の不浄の

こくど

しよう

国土に生ぜず。

なん

い

しようじよう

おし

しんしよう

ろくどう

難じて云わく、小乗の教えは、ただこれ心生の六道を

だん

しんぐ

ろっかい

だん

談ずるのみにして、これ心具の六界を談ずるにあらず。こ

ゆえ

にじよう

ろっかい

あらわ

しんぐ

だん

の故に、二乗は六界を顕さず、心具を談ぜず。いかなぞ、

ろっかい

けんじ

だん

ろくどう

い

ゆえ

ただ六界の見思を断ずるのみにして六道を出すべきや。故

じゆりようほん

いつさいせけん

てん

にん

あしゆら

い

に

に、寿量品に「一切世間の天・人・阿修羅」と云うは、爾

ぜん しゃくもんりようきよう にじよう さんぎよう ぼさつ ごじ えんにん

前・迹門 両教の二乗、三教の菩薩、ならびに五時の円人

みな てん にな しゅら い みだんけんじ ひと い

を皆「天・人・修羅」と云う。あに未断見思の人と云うに

あらずや。

こた じっかいごぐ ほつけ えんδει しゅう ちゅうび

答う。十界互具とは、法華の淵底、この宗の冲微なり。

しじゅうよねん しよきよう なか ひ った

四十余年の諸経の中には、これを秘して伝えず。ただし、

しじゅうよねん もろもろ きようぎよう なか むすう ほんぷ けんじ だん

四十余年の諸の経教の中に、無数の凡夫、見思を断じ

むろ か え よ にしゅ ねはん むい しょう じんじゅ

て無漏の果を得、能く二種の涅槃の無為を証し、塵数の

ぼさつ つう べつ わく だん とみ にしゅ しょうじ ばく こ

菩薩、通・別の惑を断じ、頓に二種の生死の縛を超ゆ。

むりようぎきよう なか しじゅうよねん しよきよう あ しんじつ

無量義経の中に四十余年の諸経を挙げて「いまだ真実を

あらわ と にぜん さんじよう やく

頭さず」と説くといえども、しかもなお爾前の三乗の益を

ゆる ほつけ なか しろうじき ほうべん す と

許す。法華の中において「正直に方便を捨つ」と説くとい

もろもろ ぼさつ き さず さぶつ み

えども、なお「諸の菩薩の記を授かつて作仏するを見る」

と とう もん にぜん せつ とうぶん やく

と説く。かくのごとき等の文、爾前の説において当分の益を

ゆる

許すにあらずや。

にぜん しよきよう にじ と い じつ えんぶつ

ただし、爾前の諸経に二事を説かず。謂わく、実の円仏

な くおんじつじよう と ゆえ とうがく ぼさつ いた

無く、また久遠実成を説かず。故に、等覺の菩薩に至るま

ごんじよう しゆう おも あ いつぺん てん にん おな

で近成を執する思い有り。この一辺において、天・人と同

のうめい もん あ しやうじ ぼんのういちじ だんえ しやう

じく能迷の門を挙げ、生死・煩惱一時に断壊することを証

せず。故に、ただ「いまだ真実を顕さず」とのみ説けり。ゆえ しんじつ あらわ と

六界の互具を明かさざるが故に出ずべからずとは、この難ろっかい ごぐ あ ゆえ い なん

はなはだ不可なり。六界互具せば、即ち十界互具すべし。ふか ろっかい ごぐ すなわ じっかい ごぐ

何となれば、権果の心生とは、六凡の差別なり。心生を觀なに ごんか しんしょう ろくぼん さべつ しんしょう かん

ずるに、何ぞ四聖の高下無からんや。なん ししょう こうげ な

第三重の難に云わく、立つるところの義、誠に道理有るだいさんじゅう なん い た ぎ まこと どうり あ

に似たれども、委しく一代聖教の前後を檢うるに、法華に くわ いちだいししょうぎよう ぜんご かんが ほっけ

本門ならびに觀心の智慧を起こさざれば、円仏と成らず。故ほんもん かんじん ちえ お えんぶつ な ゆえ

に、実の凡夫にして、権果をも得ず。じつ ほんぷ ごんか え

ゆえん かれ げどう ごてんじく い してんどう た によらいよ
所以は、彼の外道、五天竺に出でて四顛倒を立つ。如来世

い してんどう は く こうとう と
に出でて、四顛倒を破せんがために、苦・空等を説く。こ

すなわ げどう めいじよう は ゆえ げどう
れ則ち外道の迷情を破せんがためなり。この故に、外道の

がけん は むが じゆう ひ す みず したが
我見を破して無我到住するは、火を捨ててもつて水に随

かた むが しゆう けんじ だん ろくどう い
うがごとし。堅く無我を執して、見思を断じ六道を出ずる

おも まよ こんぽん ゆえ しきしんくめつ けん じゆう
と謂えるは、これ迷いの根本なり。故に、色心俱滅の見に住

だいじゆうとう きようぎよう だん じよう にけん と
す。大集等の経々に「断・常の二見」と説くは、これ

れい うろげどう みずか とくどう おも むろ
なり。例せば、有漏外道の自らは得道すと念えども、無漏

ち のぞ さんがい い ぶつきよう あ
智に望めば、いまだ三界を出でざるがごとし。仏教に値わ

ずして三界を出ずるといわば、この処有ることなし。

しょうじょう にじょう

よくおんせしやう とき

小乗の二乗もまたまたかくのごとし。鹿苑施小の時、

げどう が はな むが けん じゅう

じょう あらた

外道の我を離れて、無我の見に住す。この情を改めずし

しじゅうよねん そうあん ししゆく おも

はな ときな

て四十余年、草庵に止宿するの思い、しばらくも離るる時無

だいじょう ぼさつ しんしょう じっかい だん

し。また大乘の菩薩において、心生の十界を談ずといえ

しんぐ じっかい ろん とき くかい しき

ども、しかも心具の十界を論ぜず。またある時は、九界の色

しん だん っ ぶっかい いちり すす ゆえ みずか おも

心を断じ尽くして、仏界の一理に進む。この故に自ら念わ

さんわく だん っ へんにやく しょう はな まさ じゃつこう しょう

く「三惑を断じ尽くして変易の生を離れ、応に寂光に生

くかい めつ すなわ だんけん

ずべし」。しかるに、九界を滅すれば、これ則ち断見なり。

すす ぶつかい のぼ すなわ じょうけん くかい しきしん
進んで仏界に昇れば、即ち常見となす。九界の色心の
じょうじゅう めつ おも くほうかい めいわく
常住を滅せんと欲うは、あに九法界に迷惑するにあらず
や。

みようらくだいしい こころ かん い
また妙楽大師云わく「ただ心を観ずと言うのみならば、

すなわ り かな もん しゃく こころ しょうじょう かんじん
則ち理に称わず」文。この釈の意は、小乗の観心は

しょうじょう り かな てんだい もんぐ だいく い
小乗の理に称わざるのみ。また天台、文句の第九に云わ

しちほうべん くきょう めつ いじょう しゃく
く「七方便は、ならびに究竟の滅にあらず」已上。この釈

にぜん さき さんぎょう ぼさつ じつ じょうぶつ い
は、これ爾前の前の三教の菩薩も実には成仏せずと云え

るなり。

しんじつ あらわ

と

さんじよう

ただし、「いまだ真実を顕さず」と説くといえども二乗

とくどう ゆる

しようじき ほうべん す

と

の得道を許し、「正直に方便を捨つ」と説くといえどもし

もろもろ

ぼさつ

き さず

さぶつ

み

い

かも「諸の菩薩の記を授かつて作仏するを見る」と云う

てんだいしゆう

さんしゆ

きようそうあ

だいに

けどう

しじゆう

は、天台宗において三種の教相有り。第二の化導の始終の

とき かこせ

ほつけけちえん

やからあ

にぜん

なか

時、過去世において法華結縁の輩有り。爾前の中において

ほつけ

さんじようとうぶん

とくどう

ゆる

しばらく法華のために三乗当分の得道を許す。いわゆる

しゆ じゆく

だつ

なか

じゆくやく

くらい

しやくもん

せつ

種・熟・脱の中の熟益の位なり。これはなお迹門の説な

ほんもん

かんじん

とき

じつぎ

いちおうゆる

り。本門・観心の時は、これ実義にあらず、一往許すのみ。

じつぎ

ろん

によらいくおん

ほん

まよ

いちねんさんぜん

し

その実義を論ずれば、如来久遠の本に迷い一念三千を知ら

な　ろくどう　るてん　い
ざれば、永く六道の流転を出ずべからず。故に、釈に云わ

えんじよう　ほか　な　げどう　もん　ゆえ　しゃく　い
く「円乗の外を名づけて外道となす」文。また「諸の善

なんし　しようぼう　ねが　とくはく　くえ　もの　と　ぜん
男子よ。小法を楽しめる徳薄・垢重の者」と説く。もししか

きようしやくとも　どうりひつぜん
らば、経釈共に道理必然なり。

こた　しゅうなんあ　ぎ　ふか　ゆえん
答う。執難有りといえども、その義は不可なり。所以は、

によらい　せつきよう　き　そな　むな
如来の説教は機に備わって虚しからず。ここをもつて、頓

とう　しきよう　ぞうとう　しきよう　はつき　もう
等の四教、藏等の四教は、八機のために設けるところにし

とくやくな　ゆえ　むりようぎきよう　ゆえ　しゅじよう
て、得益無きにあらず。故に、無量義経には「この故に衆生

とくどう　さべつ　と　まこと　し　つゐ　むじようぼだい　じよう
は得道差別す」と説く。誠に知んぬ、「終に無上菩提を成

ずることを得ずえと」と説くといえども、しかも三法四果の益無さんぼうしかやくな

きにあらず。ただこれ速疾頓成そくしつとんじょうと歷劫迂回りやつこううえとの異なるいの

み。これ一向いっこうに得道無きとくどうなにあらざるなり。

この故にゆえ、あるいは三明六通さんみようろくつうも有りあ。あるいは普現色身ふげんしきしん

の菩薩ぼさつも有りあ。たとい、一心三觀いっしんさんがんを修してしゆ、もつて同体のどうたい

三惑さんわくを断ぜずともだん、既に析智すでをもつて見思しやくちを断ずけんじ。何ぞなん

二十五有にじゅうごうを出でいざらん。この故にゆえ、解釈かいしやくに云わく「もし

衆生しゆじように遇つてあ小乗しょうじようを修せしめばしゆ、我は則ち慳貪われすなわけんどんに墮だせ

ん。この事は不可じふかとなす。ただ二十五有にじゅうごうを出いざるのみいじよう」已上。

まさ し

当に知るべし、「この事は不可となす」と説くといえども、

しゅつかいあ

ふしぎ くらう かん

ゆえ

しかも出界有り。ただこれ不思議の空を觀ぜざるが故に

ふしぎ くらうち あらわ

なん しょうぶん くらうげ お

不思議の空智を顯さずといえども、何ぞ小分の空解を起

くらうち けんじ だん い

かいぜん

こさざらん。もし空智をもつて見思を断ぜずと云わば、開善

むしようもん ぎ どう

の無声聞の義に同ずるにあらずや。

こんきよう しょうじきしやごん じゆんえんいちじつ せつ

もろもろ

いわんや、今経は正直捨権・純円一実の説なり。諸

にぜん しょうもん とくやく あ もろもろ

ろ っ

の爾前の声聞の得益を挙げて、「諸の漏すでに尽き、ま

ぼんのうな と じつ あらかん え ほう

た煩惱無し」と説き、また「実に阿羅漢を得て、もしこの法

しん ことわり あ

い

を信ぜずんば、この処有ることなけん」と云い、また

さんびやくゆじゆん

す

いちじよう

けさ

と

もろもろ

「三百由旬を過ぎ、一城を化作す」と説く。もし諸の

しようもんまつた

ぼんぷ

どう

ごひやくゆじゆんいつぽ

い

声聞全く凡夫に同ぜば、五百由旬一步も行くべからず。

い

みずか

う

くどく

めつど

おも

また云わく「自ら得るところの功德において、滅度の想

しよう

まさ

ねはん

い

われ

よこく

さぶつ

いを生じて、当に涅槃に入るべし。我は余国において作仏

いみようあ

ひと

めつど

おも

しよう

して、さらに異名有らん。この人は滅度の想を生じて、

ねはん

い

かど

ほとけ

ちえ

もと

涅槃に入るといえども、彼の土において、仏の智慧を求め、

きよう

き

え

いじよう

もん

すで

しようか

らかん

この経を聞くことを得ん」已上。この文、既に証果の羅漢、

ほつけ

ざ

きた

むよねはん

い

ほうべんど

しよう

法華の座に来らずして無余涅槃に入り、方便土に生じて

ほつけ

と

き

み

すで

ほうべんど

法華を説くを聞くと見えたり。もししからば、既に方便土に

しょう なん けんじ だん ゆえ てんだい みようらく

生じて、何ぞ見思を断ぜざらん。この故に、天台・妙楽も

か ど き え しやく にぜん ぼさつ

「彼の土に聞くことを得ん」と釈す。また爾前の菩薩にお

はじ わ み み わ と き すなわ みな

いて、「始め我が身を見、我が説くところを聞き、即ち皆

しんじゆ によらい え い と ゆえ し にぜん

信受して、如来の慧に入りき」と説く。故に知んぬ、爾前の

もろもろ ぼさつ さんわく だんじよ ぶつ え い ゆえ げしやく

諸の菩薩、三惑を断除して仏慧に入ること。故に、解釈

い しよご ぶつ え えんどん ぎ ひと いじよう

に云わく「初後の仏慧、円頓の義は齊し」已上。あるいは云

ゆえ しじゆう あ こころ ぶつ え あ

わく「故に、始終を挙ぐるに、意は仏慧に在り」。

せつそう きようしやくとも ひぎ しようじき ごん

もし、これらの説相、経釈共に非義ならば、「正直に権

す せつ いちだいじ もん みようほけきよう

を捨つ」の説、「ただ一大事をもつて」の文、「妙法華経は、

みな しんじつ

しょうじよう みな

むやく

みな

しんじつ

皆これ真実なり」の証誠、皆もつて無益なり。「皆これ真実

みこと

いちぶはちかん

わた

しゃか

なり」の言は、あに一部八卷に亘るにあらずや。釈迦・

たほう じつぽうふんじん

ぜつそう

ぼんでん

いた

じんりき

さんぜしよぶつ

多宝・十方分身の「舌相は梵天に至る」の神力、三世諸仏の

じようたいふ こ

しょうじよう

むな

ほうまつ

どう

誠諦不虛の証誠、空しく泡沫に同ぜん。

しょうじよう

だんじよう

にけん

いた

だいじよう

ただし、小乗の断常の二見に至つては、しばらく大乘

たい

しょうじよう

げどう

どう

しょうやくな

に対して小乗をもつて外道に同ず。小益無きにあらざる

しちほうべん

くきよう

めつ

しゃく

なり。また「七方便は、ならびに究竟の滅にあらず」の釈、

ななころ

かん

い

すなわ

り

あるいはまた「ただ心を観ずと言うのみならば、則ち理に

かな

えんじつ

だいやく

たい

しちほうべん

やく

くだ

称わす」とは、またこれ円実の大益に対して七方便の益を下

して、「ならびに究竟の滅にあらず」「即ち理に称わず」と
くきよう めつ すなわ り かな

釈するなり。
しゃく

第四重の難に云わく、法華本門の觀心の意をもつて一代
だいしじゆう なん い ほつけほんもん かんじん こころ いちだい

聖教を按ずるに、菴羅果を取つて掌中に捧ぐるがごと
しょうぎよう あん かんらか と しょうちゆう ささ

し。所以はいかん。迹門の大教起れば爾前の大教亡じ、
ゆえん しゃくもん だいきようお にぜん だいきようぼう

本門の大教起れば迹門・爾前亡じ、觀心の大教起これ
ほんもん だいきようお しゃくもん にぜんぼう かんじん だいきようお

ば本迹・爾前共に亡ず。これはこれ如来の説くところの
ほんじやく にぜんとも ぼう によらい と

聖教、浅きより深きに至つて次第に迷いを転ずるなり。
しょうぎよう あさ ふか いた しだい まよ てん

しかれども、如来の説は一人のためにせず。この大道を説
によらい せつ いちにん だいどう と

めいじようのぞ

しょうじい がた

にぜん なか はつきよう

いて迷情除かずんば、生死出で難し。もし爾前の中に八教

あ とん すなわ けこん ぜん すなわ さんみ ひみつ ふじよう

有りとは、頓は則ち華嚴、漸は則ち三昧、秘密と不定と

ぜんし み わた ぞう すなわ あこん ほうどう わた つう ほう

は前四味に亘る。藏は則ち阿含・方等に亘る。通はこれ方

どう はんによ えん べつ すなわ ぜんし み なか ろくおん せつ のぞ

等・般若、円・別はこれ則ち前四味の中に鹿苑の説を除く。

はつきおのおのふどう きようせつ こと

かくのごとく八機各々不同なれば、教説もまた異なり。

しきよう きようしゆ ふどう とうきよう きこん よぶつ し

四教の教主またこれ不同なれば、当教の機根、余仏を知ら

ゆえ げしやく い おのおのほとけひと まえ ましま み

ず。故に、解釈に云わく「各々仏独りその前に在すと見る」

いじよう

已上。

にんてん ごかいじゆうぜん にじよう したい じゆうに ぼさつ ろくど

人天は五戒十善、二乗は四諦・十二、菩薩は六度にして

さんぎひやつこう

どうゆじんごう

むりようあそうぎこう

えんきよう

三祇百劫あるいは動逾塵劫あるいは無量阿僧祇劫、円教

ぼさつ

しよほっしん

とき

すなわ

しようかく

じよう

あき

し

の菩薩は「初発心の時、便ち正覚を成ず」。明らかに知ん

きこんべつ

ゆえ

せつきよう

べつ

おし

べつ

ぬ、機根別なるが故に、説教もまた別なり。教え別なるが

ゆえ

ぎよう

べつ

ぎようべつ

ゆえ

とつか

べつ

故に、行もまた別なり。行別なるが故に、得果も別なり。

すなわ

おのおのべつ

とくやく

ふどう

いま

ほっけ

これ則ち各別の得益にして不同なり。しかるに、今、法華

ほうべんぼん

しゆじよう

ぶっちけん

ひら

ほつ

と

方便品に「衆生をして仏知見を開かしめんと欲す」と説き

とき

はつき

あくしゆ

しゆじよう

みな

たもう。その時、八機ならびに悪趣の衆生、ことごとく皆

おな

しやかによらい

な

たが

ごげん

ぐ

いつかい

じっかい

ぐ

同じく釈迦如来と成り、互いに五眼を具し、一界に十界を具

じっかい

ひやつかい

ぐ

し、十界に百界を具せり。

とき にぜん しよきよう しゆい しよきよう しよぶつ じかい

この時、爾前の諸経を思惟するに、諸経の諸仏は自界の

にじよう にじよう ぼさつかい ぐ さんがい にんてん

二乗を、二乗もまた菩薩界を具せず。三界の人天のごとき

じようぶつ のぞ た にじよう ぼさつ だんわくすなわ じしん

は、成仏の望み絶えて、二乗・菩薩の断惑即ちこれ自身の

だんわく し さんじよう しじよう ち え しあくしゆ のが

断惑なりと知らず。三乗・四乗の智慧は四悪趣を脱るるに

に たが かいがい へだ みな いったい

似たりといえども、互いに界々を隔つ。しかも皆これ一体な

むかし きよう にじよう じかい けんじ だんじよ おも

り。昔の経は、二乗はただ自界の見思を断除すると思つ

ろっかい けんじ だん し ぼさつ

て、六界の見思を断ずることを知らず。菩薩もまたかくの

じかい さんわく だん っ ほつ

ごとし。自界の三惑を断じ尽くさんと欲すといえども、

ろっかい にじよう さんわく だん し しんじつ しよう とき

六界・二乗の三惑を断ずることを知らず。真実に証する時

いちしゅじようすなわ

じゅうしゅじよう

じゅうしゅじようすなわ

いちしゅじよう

は、一衆生即ち十衆生、十衆生即ち一衆生なり。

ろっかい

けんじ

だん

にじよう

けんじ

だん

もし六界の見思を断ぜずんば、二乗の見思を断ずべからず。

と

しやくもん

くかい

じよう

かくのごとく説くといえども、迹門はただ九界の情を

あらた

じっかいご

あ

ゆえ

すなわ

えんぶつ

な

にぜん

改め十界互具を明かすが故に、即ち円仏と成るなり。爾前

とうぶん

やく

きら

ゆえ

さんがい

もろもろ

ろ

つ

当分の益を嫌うことなきが故に、「三界の諸の漏すでに尽

さんびやくゆじゆん

す

はじ

わ

み

み

と

き」「三百由旬を過ぎ」「始め我が身を見る」と説けり。

にぜんにゆうめつ

にじよう

じつ

けんじ

だん

ゆえ

ろっかい

また爾前入滅の二乗は、実には見思を断ぜず、故に、六界

い

しやくもん

にじようさぶつ

ほんかい

ゆえ

か

を出でずといえども、迹門は二乗作仏が本懷なり。故に「彼

ど

きよう

き

え

と

すで

か

の土において、この経を聞くことを得ん」と説く。既に「彼

の土に聞くことを得ん」と云う。故に知んぬ、爾前の諸経

ほうべんどな

ゆえ

じつ

じつぽう

じょうじやつこう

な

には方便土無し。故に、実には実報ならびに常寂光も無し。

ぼさつ じょうぶつ

あ

ゆえ

じつぽう

じやつこう

けりゆう

菩薩の成仏を明かさんが故に、実報・寂光を仮立す。し

ぼさつ

にじょう

ぐ

にじょうじょうぶつ

ぼさつ

かれども、菩薩に二乗を具す。二乗成仏せずんば、菩薩も

じょうぶつ

しゅじょうむへんせいがんど

まん

にじょう

成仏すべからざるなり。衆生無辺誓願度も満ぜず、二乗の

ちんくうじんめつ

すなわ

ぼさつ

ちんくうじんめつ

ぼんぷ

ろくどう

沈空尽滅は、即ちこれ菩薩の沈空尽滅なり。凡夫、六道を

い にじょう ろくどう い

げれつ

ほうべんど

出でざれば、二乗も六道を出ずべからず。なお下劣の方便土

あ

すぐ

じつぽう

じやつこう

あ

を明かさず。いわんや、勝れたる実報・寂光を明かさんや。

じつ

けんじ

だん

なん

ほうべん

あ

ぼさつ

じつ

実に見思を断ぜば、何ぞ方便を明かさざらん。菩薩、実に

じつぼう　じゃつこう　いた　なん　ほうべんど　いた　な
実報・寂光に至らば、何ぞ方便土に至ること無からん。た
だ「無明を断ず」と云うが故に、仮に実報・寂光を立つと
いえども、上の二土無きが故に、同居の中において影現の
じつぼう　じゃつこう　けりゆう　さんびやくゆじゆん　じつ
実報・寂光を仮立す。しかるに、この「三百由旬」は、実
には三界を出ずることなし。

しゃくもん　しかく　じっかいごぐ　と　かなら
迹門にはただこれ始覚の十界互具を説いて、いまだ必
ずしも本覚本有の十界互具を明かさず。故に、所化の大衆、
のうけ　えんぶつ　みな　しかく
能化の円仏、皆これことごとく始覚なり。もししからば、
ほんむこんぬ　とがなん　まぬか　え　まさ　し
本無今有の失何ぞ免るることを得んや。当に知るべし、

しきよう しぶつすなわ えんぶつ な

しやくもん しよだん

四教の四仏則ち円仏と成るは、しばらく迹門の所談なり。

ゆえ むし ほんぶつ し

ゆえ むし むしゅう ぎか

この故に無始の本仏を知らず。故に無始無終の義欠けて

ぐそく むし しきしんじようじゅう ぎな

ほう

具足せず。また無始の色心常住の義無し。ただし「この法

ほう い じゅう と

みらいじようじゅう

は法位に住して」と説くことは、未来常住にして、これ

か こじよう ほんぬ じっかいごぐ あらわ

過去常にあらざるなり。本有の十界互具を顕さざれば、

ほんぬ だいじようぼさつかいな ゆえ し しやくもん にじよう

本有の大乗菩薩界無きなり。故に知んぬ、迹門の二乗は

けんじ だん しやくもん ぼさつ むみよう だん

いまだ見思を断ぜず、迹門の菩薩はいまだ無明を断ぜず、

ろくどう ほんぷ ほんぬ ろつかい じゅう うみようむじつ

六道の凡夫は本有の六界に住せざれば、有名無実なり。

ゆえ ゆじゅつぽん いた にぜん しやくもん むみよう だん ぼさつ

故に、涌出品に至つて爾前・迹門の無明を断ぜる菩薩を、

じつししようこう

はんにち

おも

と

すなわ

「五十小劫、半日のごとしと謂わしむ」と説く。これ則ち

じゆりようほん

く おんえんぶつ

ひちようひたん

ふに

ぎ

まよ

ゆえ

寿量品の久遠円仏の非長非短にして不二の義に迷うが故

にぜん

しやくもん

だんわく

げどう

うろだん

たい

お

なり。爾前・迹門の断惑とは、外道の有漏断の退すれば起

くおん し

わくしゃ

もと

こるがごとし。いまだ久遠を知らざるをもつて惑者の本と

ゆえ

しじゅういつぽんだん

みろく

ほんもんりゆうぎよう

ほつき

なすなり。故に、四十一品断の弥勒は、本門立行の發起・

ようごう

とうき

けちえん

じ ゆせんかい

しゆ

すで

いちぶん

むし

影響・当機・結縁の地涌千界の衆を知らず。既に一分の無始

むみよう

だん

じっかい

いちぶん

むし

ほつしよう

う

なん

とう

の無明を断じて十界の一分の無始の法性を得れば、何ぞ等

がく

ぼさつ

し

とうがく

ぼさつ

し

覚の菩薩を知らざらん。たとい等覚の菩薩を知らざるも、

とうき

けちえん

しゆ

し

いちにん

し

いかでか当機・結縁の衆を知らざらん。「いまし一人をも識

らず」の文は、最も「いまだ三惑をも断ぜず」の故か。こ

こをもつて、本門に至つては則ち爾前・迹門において随

他意の釈を加え、また天・人・修羅に摂め、「五欲に貪著

す」「妄見の網の中に」「凡夫は顛倒せるがために」と説き、

釈の文には「我、道場に坐して一法をも得ず」と云う。蔵・

通両仏の見思断も別・円二仏の無明断も、ならびに皆、

見思・無明を断ぜず。故に随他意と云う。所化の衆生、三惑

を断ずと謂えるは、これ実の断にあらず。

答えの文に「開善の無声聞の義に同ず」とは、汝もまた

こうたく うしようもん ぎ どう てんたい うむとも は かい

光宅の有声聞の義に同ずるか。天台は有無共に破すなり。開

ぜん にぜん むしようもん はん こうたく ほつけ

善は爾前において無声聞と判じ、光宅は法華において

うしようもん はん ゆえ うむとも なんあ てんたい にぜん すなわ

有声聞と判ず。故に有無共に難有り。天台は「爾前には則

あ こんきよう すなわ な しよけ しゅうじよう すなわ あ

ち有り、今経には則ち無し。所化の執情には則ち有り、

ちようじや けん すなわ な は もん みな

長者の見には則ち無し」。かくのごときの破の文、皆これ

にぜん しゃくもんそうたい しゃく うむとも いま なん

爾前・迹門相對の釈にて、有無共に今の難にはあらざる

なり。

しちほうべん くきよう めつ

ただし、「七方便は、ならびに究竟の滅にあらず」また「た

こころ かん い すなわ り かな

だ心を観ずと言うのみならば、則ち理に称わず」との釈

しゃく

えんやく たい とうぶん やく くだ

くきよう めつ

は、円益に対し当分の益を下して「ならびに究竟の滅にあ

すなわ り かな

い

こんぺいろん

らず」「即ち理に称わず」と云うなりといわば、金鉾論の

しょうじよう しんによ き

しょう しん うしな

「ひとえに清浄の真如を指すは、なお小の真を失えり。

ぶつしょう

あ

しゃく

え

仏性いずくんぞ在らん」という釈をば、いかんが会すべ

しょう しん うしな

しゃく つね

き。ただし、この「なお小の真を失えり」の釈は常には

い もつと ひぞう

出だすべからず。最も秘蔵すべし。

みようほうれんげきよう

みな しんじつ

もん

ただし、「妙法蓮華経は、皆これ真実なり」の文をもつ

しゃくもん

にぜん

とくどう

ゆる

ゆえ

にぜんとくどう

ぎあ

て、迹門において爾前の得道を許すが故に爾前得道の義有

しゃくもん

にぜん

たい

しんじつ

と

りというは、これはこれ迹門を爾前に対して真実と説くか。

くおんじつじよう

あらわ

すなわ

か

しかもいまだ久遠実成を顕さず。これ則ち彼の「いまだ

しんじつ

あらわ

ぶんいき

むりようぎきよう

だいしようこんとう

真実を顕さず」の分域なり。ゆえに、無量義経に大莊嚴等

ぼさつ

しじゅうよねん

とくやく

あ

ほとけこた

の菩薩の四十余年の得益を挙ぐるを、仏答えたもうに、「い

しんじつ

あらわ

みこと

ゆじゅつぽん

なか

まだ真実を顕さず」の言をもつてす。また涌出品の中に

みろくうたが

い

によらい

たいし

とき

しゃく

みや

い

弥勒疑つて云わく「如来は太子たりし時、釈の宮を出で

がやじよう

さ

とお

ないししじゅうよねん

す

て、伽耶城を去ること遠からず乃至四十余年を過ぎたり」

いじよう

ほとけこた

のたま

いっさいせけん

てん

にん

あしゆら

已上。仏答えて云わく「一切世間の天・人および阿修羅は、

みな

いま

しゃかむにぶつ

しゃくし

みや

い

がやじよう

さ

皆、今の釈迦牟尼仏は釈氏の宮を出でて、伽耶城を去るこ

とお

さんぼだい

え

おも

われ

じつ

じようぶつ

と遠からず、三菩提を得たまえりと謂えり。我は実に成仏

してより以来」已上。我は実^{われ}に成^{じつ}仏^{じようぶつ}してより」とは、

じゆりようほんいぜん

しんじつ

あらわ

い

寿量品已前を「いまだ真実を顕さず」と云うにあらずや。

ゆえ

き

く

い

むかし

しちほうべん

じようたい

この故に、記の九に云わく『昔の七方便』より『誠諦』

いた

しちほうべん

ごん

い

むかし

ごん

よ

に至るまでは、七方便の権と言うは、しばらく昔の権に寄

かもん

たい

ごんじつ

ずいたい

いじよう

す。もし果門に対せば、権実ともにこれ随他意なり」已上。

しやく

あき

し

しやくもん

ずいたい

い

この釈は明らかに知んぬ、迹門をもなお随他意と云うな

り。

じゆりようほん

みなじつ

むな

てんだいしやく

い

寿量品の「皆実にして虚しからず」を、天台釈して云わ

えんどん

しゆじよう

やく

しやくほんにもん

いちじついつこ

く「円頓の衆生に約せば、迹本二門において一実一虚な

り」已上。いじよう き記の九に云わく「故に知んぬ、迹しやくの実は本ほんに
いてなこお虚なることを」已上。いじよう しやくもんすで こ迹門既に虚なること、論ろんに
及ぶべからず。およ

ただし、皆みなこれ真実しんじつなり」とは、もし本門ほんもんに望むれば迹しやく

はこれ虚なりといえども、一座いちぎの内において虚実を論ずるこじつ ろん

が故に、本迹両門ともに真実しんじつと言うなり。ゆえ ほんじやくりようもん しんじつ い例せば、迹門しやくもん

法説の時の譬説・因縁の二周も、この一座において聞知せほっせつ とき ひせつ いんねん にしゅう いちぎ もんち

ざるなこと無きが故に、名づけて顕けんとなすがごとし。ゆえ な記の九にき

云わく「もし方便ほうべんの教えおしならば、二門ともに虚なり。い ほんもん こ因門開いんもんかい

お かもん のぞ

すなわ いちじついつこ

ほんもんあらわ

し竟わつて果門に望むれば、則ち一実一虚なり。本門顕れ

お すなわ にしゆ じつ いじよう しゃく ところ

竟われば、則ち二種ともに実なり」已上。この釈の意は、

ほんもん あらわ いぜん ほんもん たい しゃくもん

本門いまだ顕れざる以前は、本門に対すればなお迹門を

な こ ほんもんあらわ お

もつて名づけて虚となす。もし本門顕れ已わりぬれば、

しゃくもん ぶつじん すなわ ほんもん ぶつか ゆえ てんげつ すいげつほんぬ

迹門の仏因は即ち本門の仏果なるが故に、天月・水月本有

ほう な ほんじやく さんぜじようじゅう あきら いっさい

の法と成つて、本迹ともに三世常住と顕るるなり。一切

しゆじよう しかく な しゃくもん えんいん い いっさいしゆじよう

衆生の始覚を名づけて迹門の円因と言い、一切衆生の

ほんがく な ほんもん えんか いちえんいん しゆ

本覚を名づけて本門の円果となす。「一円因を修して、

いちえんか かん

一円果を感じず」とは、これなり。

かくのごとく法門を談ずるの時、迹門・爾前は、もし本

ほうもん

だん

とき

しやくもん

にぜん

ほん

もんあらわ

ろくどう

い

なん

くかい

い

門顕れずんば六道を出でず。何ぞ九界を出でんや。